

DOI 10.15826/qr.2020.1.455
УДК 279.99+821.161.1-6+801.82

ПРОСИТЕЛЬНЫЕ И БЛАГОДАРСТВЕННЫЕ ПИСЬМА СТАРООБРЯДЦЕВ В ИМПЕРСКИЙ ПЕРИОД*

Александр Пигин

Институт языка, литературы и истории
Карельского научного центра РАН,
Петрозаводск, Россия

OLD BELIEVER LETTERS OF REQUEST AND THANKS DURING THE IMPERIAL PERIOD**

Alexander Pigin

Institute of Linguistics, Literature, and History
of the Karelian Research Centre of the Russian Academy of Sciences,
Petrozavodsk, Russia

This article analyses Old Believer letters from the eighteenth and nineteenth centuries containing requests for financial or other assistance and expressing gratitude for it. The letters originate from various Old Believer settlements (sketes and hermitages) in Northern Russia. The author mostly focuses on letters from the Vyg and Leksa community, the largest Old Believer centre of Russia between the eighteenth and the first half of the nineteenth centuries. The letters are analysed both as historical sources and literary works. They are of historical value because they contain information on little-known Old Believer hermitages, the number of monks in them, and the connection of the hermitages with other centres of Old Belief. The letters contain Old Believer writers' names and autographs. This means that samples of their handwriting can be used to attribute anonymous manuscripts. Letters of request were part of record books that the representatives of Old Believer hermitages took with them when they went to collect donations. The article cites persecution of this activity by the authorities. Also, it considers the literary aspect of the letters, for instance, how the authors used quotations on mercy and compassion from biblical and patristic texts and how they applied

* Финансовое обеспечение исследования осуществлялось из средств федерального бюджета на выполнение государственного задания Карельского научного центра РАН.

** Citation: Pigin, A. (2020). Old Believer Letters of Request and Thanks during the Imperial Period. In *Quaestio Rossica*. Vol. 8, № 1. P. 176–189. DOI 10.15826/qr.2020.1.455.

Цитирование: Pigin A. Old Believer Letters of Request and Thanks during the Imperial Period // *Quaestio Rossica*. Vol. 8. 2020. № 1. P. 176–189. DOI 10.15826/qr.2020.1.455 / Пигин А. Просительные и благодарственные письма старообрядцев в имперский период // *Quaestio Rossica*. Т. 8. 2020. № 1. С. 176–189. DOI 10.15826/qr.2020.1.455.

the form of the parable and employed a self-deprecating vocabulary. The author concludes that the Vyg Old Believer letters fully correspond to the principles of the Vyg rhetorical school.

Keywords: Old Belief; epistolary genre; biblical citations; asking for charity; Vyg and Leksa community.

Анализируются старообрядческие письма XVIII–XIX вв., содержащие просьбы об оказании денежной или иной помощи и благодарения за нее. Материалом служат несколько десятков писем из различных севернорусских старообрядческих поселений (скитов и пустыней). Основное внимание уделяется письмам из Выго-Лексинского общежития – крупнейшего в России старообрядческого центра XVIII – первой половины XIX в. Письма анализируются и как исторические источники, и как литературные памятники. Историческая ценность писем заключается в том, что они дают важную информацию о малоизвестных старообрядческих пустынях, количестве насельников в них, о связи этих поселений с другими центрами староверия. Письма сохранили имена старообрядческих настоятелей и их автографы – образцы почерков, которые могут быть использованы при атрибуции анонимных рукописей. Просительные письма включались в состав сборных книжек, с которыми старообрядческие пустыни отправляли своих представителей за милостыней и в которые заносились записи о пожертвованиях. В статье приводятся сведения о преследовании властями этой деятельности старообрядцев по сбору милостыни. Исследована также литературная основа писем: использование авторами библейских и святоотеческих цитат о нищелюбии и милосердии, притчевой формы, самоуничижительной лексики и т. д. Сделан вывод о том, что в письмах, составленных старообрядцами Выга, в полной мере воплотились принципы выговской литературной риторической школы.

Ключевые слова: старообрядчество; эпистолярный жанр; библейские цитаты; сбор милостыни; Выго-Лексинское общежитие.

Важное место в литературном наследии старообрядцев занимает эпистолярный жанр. Сохранились письма и послания протопопа Аввакума, адресованные царям Алексею Михайловичу и Феодору Алексеевичу, единомышленникам, духовным детям и семье. Эпистолярный жанр нередко использовался старообрядцами разных согласий в полемических целях – для обсуждения актуальных вопросов веры и обряда. Частные письма содержат интересные факты из истории старообрядческой культуры (переписка И. Н. Заволоко и М. И. Чуванова [Юхименко, 2019]), размышления о нравственных проблемах, о смерти, семье и браке (С. А. Носов) [Печорский старообрядческий писатель]; иногда они включают стихи и рисунки (В. И. Третьяков, А. Н. Путина [Новикова, с. 206–216]), в них ярко раскрывается духовный мир авторов.

В обширном корпусе старообрядческой эпистолярной прозы могут быть выделены две взаимосвязанные группы текстов – письма просительные и благодарственные. В первой из них содержатся просьбы, чаще всего коллективные, об оказании денежной помощи. Во второй – благодарения за эту помощь и за некоторые другие услуги и «милости».

В настоящее время нам известно около 70 таких текстов XVIII–XIX вв., которые происходят из севернорусских пустыней, как именовали старообрядцы свои поселения. Письма хранятся в рукописных собраниях Москвы, Петербурга, Петрозаводска и Саратова, многие из них были отмечены в указателях В. Г. Дружинина [Дружинин, № 334, 336, 338 и др.], Е. М. Юхименко [Юхименко, 2002, т. 2, с. 127–136 (№ 485–488, 490, 491 и др.)] и Г. В. Маркелова [Маркелов, 2004, с. 86–89 (№ 171–179)].

Просительные письма распадаются на две группы – с указанием конкретного или некоего коллективного адресата с обращением к «господам всякаго чина и звания». Письма второй группы включались в так называемые сборные книжки, с которыми старообрядческие пустыни отправляли своих представителей за милостыней и в которые заносились записи о пожертвованиях. Все благодарственные письма имеют индивидуального адресата.

Следует отметить, что просительных писем сохранилось меньше, чем благодарственных. Сбор милостыни на нужды старообрядческих пустыней преследовался властями, составителей книжек и сборщиков обвиняли в распространении раскола, в жульничестве и бродяжничестве, а сами сборные книжки объявлялись фальшивыми и уничтожались. Расследованием дел по изготовлению старообрядцами просительных писем занимались уездные земские суды, несколько таких документов XIX в. сохранилось в фонде Канцелярии олонецкого губернатора в Национальном архиве Республики Карелии [НАРК. Ф. 1 (Канцелярия Олонецкого губернатора). Оп. 1. Д. 43/20 (Дело по отношению олонецкого архиепископа о найденной приставом Качаловым в доме крестьянина Василья Басаргина книжке для сбора подаяний на распространение раскола, 1868 г.); Оп. 46. Д. 4/70 (Дело о старообрядческой моленной, открытой в Кенорецкой волости Каргопольского уезда, 1838–1841 гг.); Д. 14/365 (Дело канцелярии Олонецкого гражданского губернатора секретного стола по представлению Каргопольского уездного суда о сборе денег на раскольнические скиты крестьянином Михайлом Шельгинским и о Шожмозерской пустыни, 1849–1856 гг.)]. В ходе следствия стремились в первую очередь узнать, кто изготавливал эти письма, и с этой целью проводили даже «почерковедческую экспертизу». Так, при расследовании дела об изготовлении сборной книжки на нужды Пертозерской пустыни суд постановил собрать образцы почерка «всех грамотных и бывших прежде в Чаженском раскольническом жилище девок, занимавшихся ка-

ким-либо по Чаженьге письмом...» [НАРК. Ф. 1. Оп. 46. Д. 4/70. Л. 20–21]. В материалах другого дела сохранились листочки с образцами полууставных почерков и с заключением чиновника особых поручений: «Почерк руки имеет сходство с просительной книгой. А. Смирнов» [НАРК. Ф. 1. Оп. 46. Д. 14/365. Л. 49, 50]. Виновных приговаривали к разным видам наказания, в том числе к ударам плетьюми.

Наибольшее число интересующих нас писем происходят из Выго-Лексинской поморской пустыни как наиболее крупного на Севере старообрядческого центра, располагавшегося к северо-востоку от Онежского озера. По свидетельству выговского историка Ивана Филиппова, уже первые отцы-основатели общежительства братья Андрей и Семен Денисовы, Петр Прокопьев и другие ездили для обустройства пустыни по разным городам: «...и начаша им добрые люди милостивцы подавание давати, ов денгами, ов книгами и иконами, ов хлебом, такожде даваху на псалтырь по умерших и на помяновение...» [Филиппов, с. 136]. Сохранились свидетельства о сборе пожертвований выговцами в 1740-е гг., но особенно широко, по наблюдениям Е. М. Юхименко, к подобной практике стали прибегать на Выгу с 1760-х гг. [Юхименко, 2002, т. 1, с. 478]. Согласно выводам исследовательницы, это объясняется тем, что во второй половине XVIII в. в общежительстве сократилось число работоспособного населения, «наличных денежных средств стало недостаточно для уплаты двойного налога и рекрутской повинности и закупок продовольствия в периоды неурожая» [Там же]. В «Выгорецком чиновнике» отсутствуют установления, регламентирующие деятельность сборщиков [Маркелов, 2008]. Однако эти вопросы на Выгу, несомненно, обсуждались, о чем свидетельствует, в частности, письмо Василия Данилова Шапошникова к Никифору Семенову (настоятель в 1759–1775 гг.) с просьбой «разрешить одновременный сбор милостыни просителям от скитских жителей и от монастырских» [Юхименко, 2002, т. 2, с. 45 (№ 151)].

Наиболее ранние из известных сегодня просительных посланий выговцев датируются 1750–1770 гг., они скреплены подписями выговских отцов Никифора Семенова, Даниила Матвеева, Поликарпа Яковлева и других [Юхименко, 2002, т. 1, с. 478–479; т. 2, с. 92 (№ 347, 348), 96 (№ 366), 127–128 (№ 485–488) и др.]. Более поздним временем – преимущественно первой трети XIX в. – датируется подборка благодарственных писем выговцев на Усть-Цильму и в Великопоженский скит на Пижме в составе Усть-Цилемского собрания Древлехра-нилица им. В. И. Малышева в ИРЛИ.

Просительные и благодарственные письма происходят, кроме того, из Топозерского, Тявтезерского, Шелтопорогского, Чаженьгского скитов, Пертозерской, Шожмозерской, Сумской, Юрье-горской, Пустозерской, Поромской, Каркозерской пустыней. Некоторые из этих старообрядческих поселений хорошо известны

и по другим источникам: Шелтопорогский и Чаженьгский скиты являлись ответвлениями Выговской пустыни; история Топозерского федосеевского и Пертозерского филипповского скитов изложена в книге С. В. Максимова «Год на Севере» [Максимов, с. 263–271, 319–320] и в современных работах [Хрушкая, с. 102–117]. Поромская пустынь была устроена в Каргополье на реке Порме на месте старообрядческих «гарей» конца XVII – первой половины XVIII в. В 1837 г. ее уничтожили по распоряжению губернского начальства [Островский, с. 1–2; Мелютин, Терехихин, с. 135], но позднее она возродилась: из этой пустыни происходит благодарственное письмо конца XIX в. [ИРЛИ. Усть-Цилемское новое собр. № 106]. Каркозерская, Шожмозерская и, по-видимому, Сумская пустыни тоже находились в Каргопольском уезде.

О ряде других пустыней практически ничего не известно. Нам уже приходилось писать о просительной сборной книжке Троицкой Юрьегорской пустыни начала XIX в. [БАН. Собр. В. Г. Дружинина. № 281/327]¹. Очевидно, что она имела такое название в память о святом XVII в. Диодоре Юрьегорском, но на месте упраздненного Юрьегорского монастыря находиться не могла, поскольку в это время здесь существовал православный приход. По предположению А. Н. Старицына, Троицкой Юрьегорской пустыней могло именоваться старообрядческое мирское поселение в Янгорах (Вонгорах) в 40 км на восток от Юрьегорского монастыря (просуществовало как старообрядческое до 1837 г.) [Старицын, с. 18–21]. По-видимому, мемориальное название в память о ссылке и мученической гибели протопопа Аввакума и его соузников имела Пустозерская пустынь: из нее происходят два письма середины – второй половины XIX в. с благодарением за милостыню [БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31. Л. 5–6 об.]. Одно письмо адресовано некоему Симеону Алексеевичу, другое – «благотворительнице Павле», оба подписаны «убогим старцем» иноком Ксенофонтом. Однако местонахождение этой пустыни остается неизвестным². Ценность писем заключается, таким образом, в том, что они указывают на существование на севере в XVIII–XIX вв. неизвестных старообрядческих скитов и пустыней, но для получения дополнительной информации о них требуются архивные разыскания.

Письма содержат интересные сведения о контактах различных центров староверия и о благотворителях «беззаступных сирот», как именовали себя старообрядцы в этих письмах. Так, в первой половине XIX в. выговские старообрядцы находили поддержку среди жителей Усть-Цильмы. Свои благодарственные письма они

¹ Текст издан и прокомментирован: [Святой преподобный Диодор Юрьегорский, с. 409–411, 458–460].

² С. В. Максимов, побывавший в Пустозерске в 1856 г., отмечал, ссылаясь на слова местных жителей, что «они все православные и что во всей волости нет ни одного раскольника» [Максимов, с. 422].

адресовали представителям известных печорских фамилий, которые жертвовали им кто небольшие денежные суммы, а кто коня, сарафан, чулки, рубахи, различную провизию, – Елене Васильевне Мяндиной, Евдокии Ефимовне Палкиной, наставнику Стефану Никифоровичу Еремину, Варваре Семеновне Вокуевой и другим [Мальшев, с. 442–457; Маркелов, 2004, с. 86–89 (№ 171–179)]. Усть-цилемы посылали «святую милостыню» и в другие старообрядческие центры – например, в Каркозерскую пустынь Каргопольского уезда [ИРЛИ. Усть-Цилемское новое собр. № 102. XIX в. (последняя четверть)]. Благодарственное письмо Якова Козьмича, настоятеля Каркозерской пустыни (Каргопольский уезд) Степану Козьмичу Носову (Усть-Цилемский уезд)].

В 1819 г. выговские старообрядцы отправили письмо в Петрозаводск Харлампию Петровичу Костину с благодарностью за присланные на Выг муку, горох и пшено [ОРК НБ ПетрГУ. № 1004689]³. Х. П. Костин (1771–1825) являлся именитым петрозаводским купцом, поставлял провиант для мастеровых Александровского завода; в 1802–1804 гг. он был бургомистром Петрозаводского магистрата, а в 1811–1813 гг. – городским головой Петрозаводска [Кораблев, Мошина, с. 21–22]. Упомянутый в этом письме «дядюшка» Х. П. Костина Иван Михайлович Костин также являлся благотворителем; в письме от 12 мая 1812 г. выговцы благодарили его за 200 руб., пожертвованных им на содержание выговской больницы [Пашков, с. 62–63]. Подробно изучены разносторонние контакты выговцев с петербургскими купцами М. Е. Поздняковым, Долгими и Галашевскими, которые оказывали им значительную материальную поддержку [Юхименко, 2002, т. 1, с. 479 и далее]. Не столь весомая, но тоже с благодарностью принимавшаяся помощь поступала из столицы на Выг и от других благодетелей. Положение поморского согласия в Петербурге особенно укрепилось с конца XVIII в., когда на улице Моховой была организована Долгова моленная. 1827 годом датируется благодарственное письмо старообрядцев Чаженъгского скита (филиала Выго-Лексинского общежительства), адресованное «в Са<н>к<т>-Питербурге на своем дворе милостивой благотворительнице... Евдокии Васильевне Лукихи» [БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31. Л. 7–7 об.].

Просительное письмо о милостыне конца XVIII в. из Шелтопогского скита сохранилось в сборнике-конволюте, содержащем преимущественно материалы угличского происхождения: об угличских монастырях, о св. Паисии Угличском, Сказание о страсти Иоанна младенца Угличского, выписки о царевиче Димитрии, документы Угличского магистрата и т. д. [ОРК НБ СГУ. Собр. И. А. Шляпкина. № 284. Л. 84–85]⁴. Включение письма в сборник угличских матери-

³ Письмо опубликовано: [Памятники книжной старины, с. 488–490].

⁴ См. описание рукописи: [Перетц, с. 464–466]. Письмо опубликовано: [Пигин, с. 308–314].

лов, по всей видимости, не случайно: весьма вероятно, что сборщик милостыни был отправлен именно в ярославско-угличские земли к местным старообрядцам-беспоповцам⁵.

Старообрядцы севернорусских пустыней получали милостыню, как явствует из писем, и из разных других мест: из Москвы, Романо-ва, Сибири и т. д. Письма содержат сведения о числе насельников той или иной пустыни («...сироты беззаступныя Юрьегорьской пустыни сто пятьдесят душ общекупно земно кланяемся...»; «в топозерских скитах и островах... обоего пола, мужеска и женска, по исчислению двести человек...»; «в... ските (Шелтопорогском. – А. П.) имеется числом мужеска пола семьдесят две души да женских сто сорок душ»; «всех Богу молящихся 25 человек» (Поромская пустынь) и др.), завершаются подписями настоятелей и других лиц. В некоторых письмах рядом с подписями имеется «печать» пустыни: 1) по кругу – надпись «Каркозерская пустынь», в центре – буквы «Я. К.» (инициалы настоятеля Якова Козмича) [ИРЛИ. Усть-Цилемское новое собр. № 102, последняя четверть XIX в.]; 2) по кругу – надпись «Поромская пустынь», в центре – буквы «С. И» (инициалы настоятеля Степана Ивановича) [ИРЛИ. Усть-Цилемское новое собр. № 106, конец XIX в.]; 3) след, по-видимому, от сургучной печати, вокруг которого написано: «Печать общая Юрьегорьской пустыни» [Святой преподобный Диодор Юрьегорский, с. 411]; 4) полустертый оттиск печати Пустозерской пустыни, в центре которой с трудом просматриваются буквы «Н. К.» [БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31. Л. 5 об.].

В 1868 г. олонецкий архиепископ Аркадий (Федоров) сообщал олонецкому губернатору Ю. К. Арсеньеву об обнаружении в доме каргопольского крестьянина Василия Басаргина предосудительных предметов: сборной книжки с просительным письмом, «двух свинцовых печатей гладких без нарезки» и «нескольких заостренных наточенных пластинок листового железа», которые «употребляются... для более удобной и скорейшей нарезки слов на печатях». Оттиск печати находился и в отобранной у Басаргина сборной книжке: «“Печать Сумской пустыни”, и в середине с такими же буквами “И” и “Д”» (имя настоятеля Сумской пустыни Ивана Дмитриева) [НАРК. Ф. 1. Оп. 1. Д. 43/20 (Канцелярии олонецкого губернатора 1-го стола. По отношению олонецкого архиепископа о найденной приставом Качаловым в доме крестьянина Василья Басаргина книжке для сбора подаяний на распространение раскола, 1868 г.). Л. 3–4]. Печати предназначались, вероятно, для подтверждения подлинности подписей, а сама традиция ставить их была явно заимствована из документов официального делопроизводства. Примечательно, что на письмах из Выго-Лексинского общежительства и его скитов печати отсутствуют.

⁵ В XVIII–XIX вв. в Угличском уезде проживали старообрядцы-федосеевцы, которые поддерживали контакты с Выго-Лексинским общежительством [Дневные дозорные записи, с. 82–83]. Благодарю Е. М. Юхименко, обратившую мое внимание на этот факт и данную публикацию.

Интересны письма и в литературном отношении. Разумеется, массовое производство просительных и благодарственных писем, жанровые ограничения, в том числе в объеме, и конкретные прагматические задачи не позволяли старообрядческим авторам всякий раз создавать оригинальные тексты. В письмах встречаются не только однотипные выражения, но зачастую и дословно повторяющиеся фрагменты. Более того, на Выгу существовали образцы писем, которые можно было приспособлять к конкретной ситуации и адресату или использовать как источник готовых клише [Юхименко, 2002, т. 2, с. 133–134 (№ 506–512)]⁶. И тем не менее, анализируемые письма различаются и по своему объему (от кратких до многословных), и по стилю (от почти делового и лаконичного до витиевато-риторического). Как и в любом другом жанре традиционной письменности, подчиненном литературному этикету, здесь есть и весьма средние, «стандартные» тексты, и маленькие шедевры.

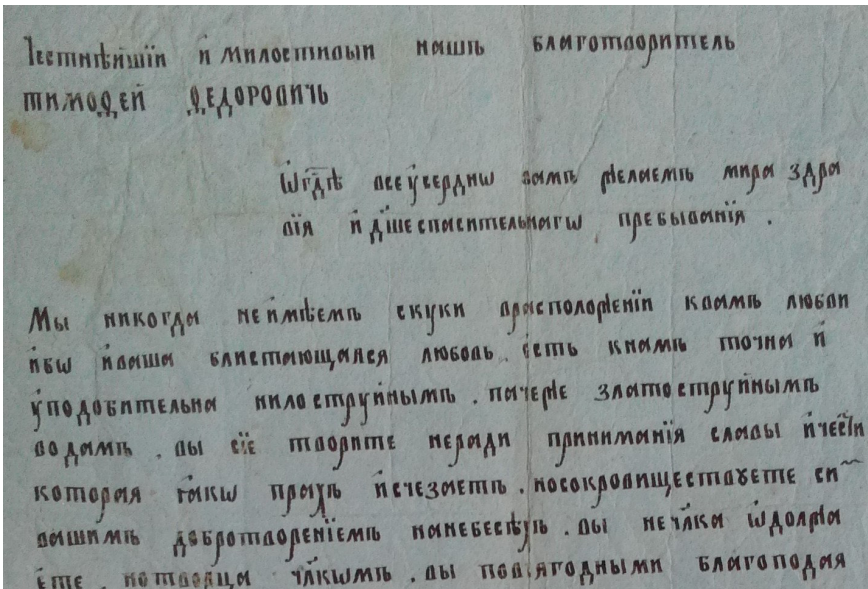
Все эти письма объединяет общая тема нищелюбия и милосердия. Редкое письмо не содержит соответствующих библейских цитат: «Блажени милостивии, яко тии помиловани будут» (Мф. 5 : 7); «Воздадите сим меньшим братьям моим, Мне воздадите» (Мф. 25 : 40); «Блажен разумевай на нища и убога, в день лют избавит его Господь» (Пс. 40 : 2) и др. Благотворители уподобляются персонажам из Священного Писания: «...яко Сарра, боголюбным страннолюбием благоухаеши; яко Ревека, милосердия ради дом ваш Божия заступления сподоблеаеши; яко страннолюбивая сумантяныня, благословения Божия и молитв усердных сподоблеаеши»⁷. Приводится и изречение Иоанна Златоуста о милосердии – «царице всех добродетелей» [БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 116. Л. 1 (Благодарственное письмо из Чаженъгского скита некоему благотворителю Ивану Ивановичу, 13 февраля 1832 г.)]⁸. Из текста в текст повторяется известное христианское учение о том, что дающий милостыню «вдает» ее самому Христу и «покупает» за нее вход в Небесное Царствие:

Вы не человеки одолжаете, но Творца человеком. Вы повсягодними благоподающими нашего сиротства не оставляете, но за сия вечныя и прекрасныя обители себе благоуготовляете. О, блаженныя сея купли! Кто сей не поревнует! [БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31. Л. 11–11 об. (Благодарственное письмо выговцев (Кирилла Михайлова и др.) благотворителю Тимофею Федоровичу, 1 декабря 1811 года)] (ил. 1, 2).

⁶ В XVIII–XIX вв. различные письмовники – сборники образцовых писем – формировали эпистолярный этикет и в светской, дворянской и чиновничьей письменной культуре.

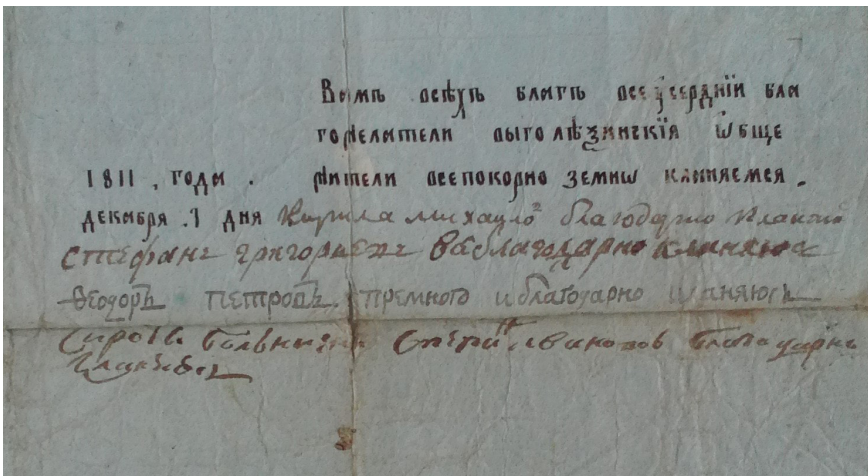
⁷ Благодарственное послание выговцев А. Н. Демидову, 1730-е гг. Текст опубликован: [Юхименко, 2008, с. 144–146].

⁸ Та же цитата в письме выговцев Х. П. Костину, 1819 г. [Памятники книжной старины, с. 489].



1. Благодарственное письмо старообрядцев Выговской пустыни благотворителю Тимофею Федоровичу. 1811. 1 декабря // БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31. Фрагмент

Letter of thanks from the Old Believers of the Vyg Hermitage to philanthropist Timofei Fedorovich, December 1, 1811 // BAN [Library of the Academy of Sciences]. Collection of F. A. Kalikin. No. 31. Fragment



2. Благодарственное письмо старообрядцев Выговской пустыни благотворителю Тимофею Федоровичу. 1811. 1 декабря // БАН. Собр. Ф. А. Каликина. № 31 (об.). Фрагмент

Letter of thanks from the Old Believers of the Vyg Hermitage to philanthropist Timofei Fedorovich, December 1, 1811 // BAN [Library of the Academy of Sciences]. Collection of F. A. Kalikin. No. 31. Fragment

Милостыня, как утверждают авторы писем, помогает преодолеть загробные мытарства («от всех мытоимческих застав истязания свободждает и к самому престолу Владычню со дерзновением поставляет») – представления, восходящие к Житию Василия Нового.

Для прославления милостыни используется и притчевая форма⁹. В благодарственном письме 1768 г. выговский настоятель Никифор Семенов уподобляет две высшие, по его мнению, добродетели – милостыню и послушание – сыновьям некоего многодетного отца. Только эти два сына из всех детей способны в будущем «гладную утробу» отца своего в старости «утешити», а потому именно о них должен в первую очередь позаботиться и сам отец [БАН. 21.09.19. Л. 1–3 об.]. Милосердие именуется «светозарной звездой», превосходящей все другие звезды своей светлостью; луной, «красующейся... посреде звезд»; лучами «прекраснаго солнца» в «престуденой северной стране»; «нилоструйными (“как струи Нила”. – А. П.), паче же златоструйными водами»; «бисером предражайшим»; источником, питающим «корень благочестия», из которого вырастает дерево, дающее «плоды надежды», и т. д. Нищета предстает в письмах как «лабиринф» (лабиринт, излюбленный в литературе барокко образ), из которого несчастных возводит «на свободу отрады» «щедрой руки подаание». В некоторых письмах используются риторические вопросы, плеонастические словосочетания, повторы, сближающие эти тексты с ораторским жанром слова. Одно из ранних выговских благодарственных посланий Андрея Денисова гороховецкому купцу и писателю М. И. Ширяеву (1725–1727 гг.) написано силлабическими стихами [Юхименко, 2002, т. 2, с. 51–52 (№ 177)]¹⁰. Стихотворение на тему христианской любви как своеобразный ответный дар благотворителю приложено и к письму выговцев сибирскому заводчику А. Н. Демидову (1730-е гг.). Принципы выговской литературной школы в полной мере воплотились, таким образом, и в эпистолярных сочинениях.

Письма содержат жалобы на различные невзгоды: голод, неурожай, болезни, тяготы двойного подушного налога и т. д. В описании своей жизни в условиях этих «великих нужд» пустынножители не скупятся на самоуничижительные слова и выражения. Демонстрация бедственного положения, а порой и физического увечья являлась во все времена надежным средством вызвать сочувствие. Но на страницах литературных текстов визуальные образы «всенижайшаго бедничества», нашедшего в жизни пристанище на церковных папертях и у ворот кладбищ, трансформируются в бесконечно повторяющиеся в разных письмах со множеством вариаций стилистические клише: «слепыя и глухия, разслабленыя и хромыя», «дряхлая свои руки простираем», «наше убожество», «наше безнадежное сиротство», «самыя убогонищайшия, горкоплачевныя», «призри на... ползающие у ног твоих члены» и т. п.

⁹ О месте притчи и других жанров, основанных на иносказании, в выговской литературе см.: [Журавель, с. 98–110].

¹⁰ Текст опубликован: [Понырко, с. 286–287].

Количество этих клише в письмах и степень самоуничужения зависели, по-видимому, как от индивидуальных стилистических предпочтений автора, так и от статуса адресата и характера благодеяний.

Особенно значимая для старообрядцев милость была оказана им в 1782 г., когда Екатерина II подписала указ об отмене двойного подушного налога. Сообщившему на Выг об этом указе генералу У. С. Потапову настоятель Андрей Борисов отправил благодарственное письмо (5 октября 1782 г.), в котором приписал пустынножителям, как кажется, все существующие на свете скорби и болезни:

...И мы, вси вообще нижеподписавшиися убозии пустынножителнии престарелыя, нищия, дряхлыя, болничники, слепыя, кривыя, глухия, немыя, гугнивоязычная, беззубыя, безрукия, сухорукия, горбатыя, расслабленныя, бесноватыя, уродивыя, малоумныя и безумныя, хворыя, хромыя, безногия, трудоватыя, изсохшия, трясущияся, прокаженныя, алчущия, жаждущия, наготствующия, скорбящия, стениящия, сетующия, присноплачующия и въздыхающия, разными болезнями стесненныя и не имущия где главы приклонити, странныя, беспомощныя сироты и вси лежащия без чювств на смертных одрах, сущия полумертвецы – благодарим ваше превосходительство... [цит. по: Юхименко, 2008, с. 332].

Просительные и благодарственные письма старообрядцев, а также саму практику сбора старообрядческими пустынями милостыни заманчиво рассмотреть и как продолжение соответствующей древнерусской традиции – начиная едва ли не с Моления Даниила Заточника. Ценным может оказаться и привлечение данных по православным монастырям XVIII–XIX вв. Известно, например, что во второй половине XIX в. сбором милостыни занимались иноки Нило-Сорской пустыни, и эта деятельность тоже встречала неоднозначное отношение со стороны церковных властей [Романенко, с. 123]. Но этот интересный исторический и литературный контекст оставим для будущих исследований.

Список литературы

БАН. 21.09.19 (Благодарственное письмо из Выговской пустыни, 1768 г.); Собр. В. Г. Дружинина. № 281/327 (Сборная книжка Троицкой Юрьегорской пустыни, начало XIX в.); Собр. Ф. А. Каликина. № 31 (Старообрядческие письма, середина – вторая половина XIX в.); Собр. Ф. А. Каликина. № 116 (Благодарственное письмо из Чаженьгского скита благотворителю Ивану Ивановичу, 13 февраля 1832 г.).

Дневные дозорные записи о московских раскольниках. Части 3–7 / с предисл. А. Титова // ЧОИДР. 1892. Кн. 1 (160). С. 1–98.

Дружинин В. Г. Писания русских старообрядцев. СПб. : Имп. археогр. комиссия, 1912. 534 с.

Журавель О. Д. Литературное творчество старообрядцев XVIII – начала XXI в.: темы, проблемы, поэтика. Новосибирск : Изд-во СО РАН, 2012. 442 с.

ИРЛИ. Усть-Цилемское новое собр. № 102 (Благодарственное письмо Якова Козьмича, настоятеля Каргозерской пустыни (Каргопольский уезд), Степану Козьмичу Носову (Усть-Цилемский уезд), последняя четверть XIX в.); № 106 (Благодарственное письмо из Поромской пустыни, конец XIX в.).

Кораблев Н. А., Мошина Т. А. Городские головы Петрозаводска, 1778–1918 гг. : биогр. справ. Петрозаводск : Стандарт, 2008. 76 с.

Максимов С. В. Избр. произв. : в 2 т. М. : Худож. лит., 1987. Т. 1. 448 с.

Мальшиев В. И. Переписка и деловые бумаги усть-цилемских крестьян XVIII–XIX вв. // ТОДРЛ. М. ; Л. : Изд-во Акад. наук СССР, 1962. Т. 18. С. 442–457.

Маркелов Г. В. Писания выговцев. Каталог-инципитарий. Тексты. По материалам Древлехранилища Пушкинского Дома. СПб. : Дмитрий Буланин, 2004. 420 с.

Маркелов Г. В. Выгорецкий чиновник : в 2 т. СПб. : Дмитрий Буланин, 2008. Т. 2. Тексты и исследование. 556 с.

Мелютин М. Н., Теребихин Н. М. Сакральный ландшафт Кенозерья. Архангельск : Нац. парк «Кенозерский», 2013. 202 с.

НАРК. Ф. 1 (Канцелярия Олонецкого губернатора). Оп. 1. Д. 43/20 (Дело по отношению олонцкого архиепископа о найденной приставом Качаловым в доме крестьянина Василья Басаргина книжке для сбора подаяний на распространение раскола, 1868 г.); Оп. 46. Д. 4/70 (Дело о старообрядческой моленной, открытой в Кенорецкой волости Каргопольского уезда, 1838–1841 гг.); Оп. 46. Д. 14/365 (Дело канцелярии Олонецкого гражданского губернатора секретного стола по представлению Каргопольского уездного суда о сборе денег на раскольнические скиты крестьянином Михайлом Шельгинским и о Шожмозерской пустыни, 1849–1856 гг.).

Новикова Л. Н. Эпистолярное наследие старообрядки А. Н. Путиной : К вопросу о старообрядческой символике XX в. // Мир старообрядчества. Живые традиции. М. : РОССПЭН, 1998. Вып. 4. С. 206–215.

ОРК НБ ПетрГУ. № 1004689 (Письмо Х. П. Костину из Выговской пустыни, 1819 г.).

ОРК НБ СГУ. Собр. И. А. Шляпкина. № 284 (Сборник-конволют, XVIII–XIX вв.).

Островский Д. Каргопольские «бегуны» : (Краткий исторический очерк). Петрозаводск : [Б. и.], 1900. 22 с.

Памятники книжной старины Русского Севера: коллекции рукописей XV–XX веков в государственных хранилищах Республики Карелия / сост., отв. ред. и авт. предисл. А. В. Пигин. СПб. : Дмитрий Буланин, 2010. 608 с.

Пашков А. М. С. А. Приклонский – исследователь старообрядчества Карелии // Женщина в старообрядчестве : материалы междунар. науч.-практ. конф., посв. 300-летию основания Лексинской старообрядческой обители. Петрозаводск : Изд-во ПетрГУ, 2006. С. 59–66.

Перетц В. Н. Описание собрания рукописей проф. И. А. Шляпкина, принесенного в дар владельцем Саратовскому государственному университету // Археографический ежегодник за 1959 год. М. : Изд-во Акад. наук СССР, 1960. С. 361–466.

Печорский старообрядческий писатель С. А. Носов: видения, письма, записки / подг. текста, вступ. ст. и прим. М. В. Мелихова. М. : Памятники ист. мысли, 2005. 423 с.

Пигин А. В. Просительное послание старообрядцев Шелтопорогского скита о милостыне // Финно-угорская мозаика : сб. ст. к юбилею Ирмы Ивановны Муллонен. Петрозаводск : Изд-во Карел. науч. центра РАН, 2016. С. 308–314.

Поньрко Н. В. Выговское силлабическое стихотворство // ТОДРЛ. Л. : Наука, 1974. Т. 29. С. 274–290.

Романенко Е. В. Нил Сорский и традиции русского монашества. М. : Памятники ист. мысли, 2003. 256 с.

Святой преподобный Диодор Юрьегорский и созданный им монастырь / под ред. А. В. Пигина. СПб. : Дмитрий Буланин, 2017. 528 с.

Старицын А. Н. Староверческие поселения в окрестностях Диодоро-Юрьегорского монастыря // Уч. зап. Петрозавод. гос. ун-та. Сер. Общественные и гуманитарные науки. 2014. № 3 (140). С. 18–23.

Филитов И. История Выговской старообрядческой пустыни. СПб. : Изд. Д. Е. Кожанчикова, 1862. 499 с.

Хрушкая Л. Н. К истории Пертозерского старообрядческого скита в Кемском уезде Архангельской губернии // Старообрядчество: история, культура, современность : материалы IX Междунар. конф., Великий Новгород, 30 сентября – 2 октября 2009 г. М. ; Боровск : [Б. и.], 2010. С. 102–117.

Юхименко Е. М. Выговская старообрядческая пустынь: духовная жизнь и литература : в 2 т. М. : Языки славян. культуры, 2002. Т. 1. 544 с. Т. 2. 480 с.

Юхименко Е. М. Литературное наследие Выговского старообрядческого общежития : в 2 т. М. : Языки славян. культуры, 2008. Т. 2. 568 с.

Юхименко Е. М. 25 лет эпистолярного общения И. Н. Заволоки и М. И. Чуванова. М. : Изд. дом ЯСК, 2019. 264 с.

References

BAN [Library of the Russian Academy of Sciences]. 21.09.19 (Blagodarstvennoe pis'mo iz Vygovskoi pustyni, 1768 g.); Sobranie V. G. Druzhinina. No. 281/327 (Sbornaya knizhka Troitskoi Yur'egorskoj pustyni, nachalo XIX v.); Sobranie F. A. Kalikina. No. 31 (Staroobryadcheskie pis'ma, seredina – vtoraya polovina XIX v.); Sobranie F. A. Kalikina. No. 116 (Blagodarstvennoe pis'mo iz Chazhen'gskogo skita blagotvoritel'yu Ivanu Ivanovichu, 13 fevralya 1832 g.).

Dnevnye dozornye zapisi o moskovskikh raskol'nikakh. Chasti 3–7. S predisloviem A. Titova [Diurnal Records Tracking Moscow Schismatics. Parts 3–7. Foreword by A. Titov]. (1892). In *ChOIDR*. Book 1 (160), pp. 1–98.

Druzhinin, V. G. (1912). *Pisaniya russkikh staroobryadstsev* [Russian Old Believer Writings]. St Petersburg, Imperatorskaya arkhograficheskaya komissiya. 534 p.

Filippov, I. (1862). *Istoriya Vygovskoi staroobryadcheskoj pustyni* [The History of the Vyg Old Believer Hermitage]. St Petersburg, Publ. D. E. Kozhanchikov. 499 p.

IRLI [Institute of Russian Literature (Pushkin House) of the Russian Academy of Sciences]. Ust'-Tsilemskoe novoe sobranie. No. 102 (Blagodarstvennoe pis'mo Yakova Koz'micha, nastoyatelya Karkozerskoj pustyni (Kargopol'skii uезд), Stepanu Koz'michu Nosovu (Ust'-Tsilemskii uезд), poslednyaya chetvert' XIX v.); No. 106 (Blagodarstvennoe pis'mo iz Poromskoi pustyni, konets XIX v.).

Khrushkaya, L. N. (2010). K istorii Pertozerskogo staroobryadcheskogo skita v Kemskom uезде Arkhangel'skoj gubernii [On the History of the Pertozersk Hermitage in Kemsky District of Arkhangel'sk Province]. In *Staroobryadchestvo: istoriya, kul'tura, sovremennost'. Materialy IX Mezhdunarodnoi konferentsii, Velikii Novgorod, 30 sentyabrya – 2 oktyabrya 2009 g.* Moscow, Borovsk, S. n., pp. 102–117.

Korablev, N. A., Moshina, T. A. (2008). *Gorodskie golovy Petrozavodska. 1778–1918 gg. Biograficheskii spravochnik* [Petrozavodsk City Chiefs. 1778–1918. Biographical Reference Book]. Petrozavodsk, Standart. 76 p.

Maksimov, S. V. (1987). *Izbrannye proizvedeniya v 2 t.* [Selected Works. 2 Vols.]. Moscow, Khudozhestvennaya literatura. Vol. 1. 448 p.

Malyshev, V. I. (1962). Perepiska i delovye bumagi ust'-tsilemskikh krest'yan XVIII–XIX vv. [Correspondence and Business Papers of Ust-Tsilma Peasants of the 18th–19th Centuries]. In *TODRL*. Moscow, Leningrad, Izdatel'stvo Akademii nauk SSSR. Vol. 18, pp. 442–457.

Markelov, G. V. (2004). *Pisaniya vygovtsev. Katalog-intsipitarii. Teksty. Po materialam Drevlekhranilishcha Pushkinskogo Doma* [Vyg Old Believer Writings. Catalogue-Incipientarium. Texts. Based on the Archival Materials of the Pushkin House]. St Petersburg, Dmitrii Bulanin. 420 p.

Markelov, G. V. (2008). *Vygoretskii chinovnik v 2 t.* [Vygoretsky Official. 2 Vols.]. St Petersburg, Dmitrii Bulanin. Vol. 2. Teksty i issledovanie. 556 p.

Melikhov, M. V. (Ed.). (2005). *Pechorskii staroobryadcheskii pisatel' S. A. Nosov: videniya, pis'ma, zapiski* [S. A. Nosov, an Old Believer Writer from the Pechora River: Visions, Letters, Notes]. Moscow, Pamyatniki istoricheskoi mysli. 423 p.

Melyutina, M. N., Terebikhin, N. M. (2013). *Sakral'nyi landshaft Kenoz'er'ya*. [The Sacred Landscape of Kenozerye]. Arkhangel'sk, Natsional'nyi park “Kenozerskii”. 202 p.

NARK [National Archive of the Republic of Karelia]. Stock 1 (Kantselyariya Olonetskogo gubernatora). List 1. Dos. 43/20 (Delo po otnosheniyu olonetskogo arkhiepiskopa o naidennoi pristavom Kachalovym v dome krest'yanina Vasil'ya Basargina knizhke dlya sbora podayaniy na rasprostranenie raskola, 1868 g.); List 46. Dos. 4/70 (Delo o staroobryadcheskoj molennoi, otkrytoi v Kenoretskoj volosti Kargopol'skogo uезда,

1838–1841 гг.); List 46. Dos. 14/365 (Delo kantselyarii Olonetskogo grazhdanskogo gubernatora sekretного stola po predstavleniyu Kargopol'skogo uездного суда o sbore deneg na raskol'nicheskie skity krest'yaninom Mikhailom Shel'ginskim i o Shozhmozerskoi pustyni, 1849–1856 гг.).

Novikova L. N. (1998). Epistolarynoe nasledie staroobryadki A. N. Putinoi. K voprosu o staroobryadcheskoi simvolike XX v. [The Epistolary Heritage of Old Believer A. N. Putina. Discussing the Question of the Old Believer Symbolism of the 20th Century]. In *Mir staroobryadchestva. Zhivye traditsii*. Moscow, ROSSPEN. Iss. 4, pp. 206–215.

ORK NB PetrGU [Department of Rare Books of the Scientific Library of Petrozavodsk State University]. No. 1004689 (Pis'mo Kh. P. Kostinu iz Vygovskoi pustyni, 1819 g.).

ORK NB SGU [Department of Rare Books of the Scientific Library of Saratov State University]. Sobranie I. A. Shlyapkina. No. 284 (Sbornik-konvol'yut, XVIII–XIX vv.).

Ostrovskii, D. (1900). *Kargopol'skie "beguny"*. (*Kratkii istoricheskii ocherk*) [Kargopol Fugitives. (A Historical Summary)]. Petrozavodsk, S. n. 22 p.

Pashkov, A. M. (2006). S. A. Priklonskii – issledovatel' staroobryadchestva Karelii [S. A. Priklonsky, a Researcher of Old Believers of Karelia]. In *Zhenshchina v staroobryadchestve. Materialy mezhdunarodnoi nauchno-prakticheskoi konferentsii, posvyashchennoi 300-letiyu osnovaniya Leksinskoi staroobryadcheskoi obiteli*. Petrozavodsk, Izdatel'stvo Petrozavodskogo gosudarstvennogo universiteta, pp. 59–66.

Peretts, V. N. (1960). Opisanie sobraniya rukopisei professora I. A. Shlyapkina, prinesennogo v dar vladel'tsem Saratovskomu gosudarstvennomu universitetu [Description of the Manuscript Collection of Professor I. A. Shlyapkin Donated by the Owner to Saratov State University]. In *Arkhograficheskii ezhegodnik za 1959 god*. Moscow, Izdatel'stvo Akademii nauk SSSR, pp. 361–466.

Pigin, A. V. (2016). Prositel'noe poslanie staroobryadtsev Sheltoporogskogo skita o milostyne [A Letter of Request for Donations by the Old Believers of the Sheltoporog Hermitage]. In *Finno-ugorskaya mozaika. Sbornik statei k yubileyu Army Ivanovny Mullonen*. Petrozavodsk, Izdatel'stvo Karel'skogo nauchnogo tsentra RAN, pp. 308–314.

Pigin, A. V. (Ed.). (2010). *Pamyatniki knizhnoi stariny Russkogo Severa: kollektсии rukopisei XV–XX vekov v gosudarstvennykh khranilishchakh Respubliki Kareliya* [Book Antiquities of Northern Russia: Manuscript Collections from the 15th–20th Centuries in the State Depositories of the Republic of Karelia]. St Petersburg, Dmitrii Bulanin. 608 p.

Pigin, A. V. (Ed.). (2017). *Svyatoi prepodobnyi Diodor Yur'egorskii i sozdannyi im monastyr'* [St Reverend Diodor Yuryegorsky and the Monastery He Established]. St Petersburg, Dmitrii Bulanin. 528 p.

Ponyrko, N. V. (1974). Vygovskoe sillabicheskoe stikhotvorstvo [The Syllabic Poetry of the Vyg Community]. In *TODRL*. Leningrad, Nauka. Vol. 29, pp. 274–290.

Romanenko, E. V. (2003). *Nil Sorskii i traditsii russkogo monashestva* [Nilus of Sora and the Traditions of Russian Monasticism]. Moscow, Pamyatniki istoricheskoi mysli. 256 p.

Staritsyn, A. N. (2014). Starovercheskie poseleniya v okrestnostyakh Diodoro-Yur'egorskogo monastyrya [Old Believer Settlements in the Surroundings of Diodor-Yur'egorskiy Monastery]. In *Uchenye zapiski Petrozavodskogo gosudarstvennogo universiteta. Seriya Obshchestvennye i gumanitarnye nauki*. No. 3 (140), pp. 18–23.

Yukhimenko, E. M. (2019). *25 let epistol'yarnogo obshcheniya I. N. Zavoloko i M. I. Chuvanova* [25 Years of Epistolary Communication between I. N. Zavoloko and M. I. Chuvanov]. Moscow, Izdatel'skii dom YaSK. 264 p.

Yukhimenko, E. M. (2002). *Vygovskaya staroobryadcheskaya pustyn': dukhovnaya zhizn' i literatura v 2 t.* [The Vyg Old Believer Hermitage – Spiritual Life and Literature. 2 Vols.]. Moscow, Yazyki slavyanskoi kul'tury. Vol. 1. 544 p. Vol. 2. 480 p.

Yukhimenko, E. M. (2008). *Literaturnoe nasledie Vygovskogo staroobryadcheskogo obshchegzhitel'stva v 2 t.* [The Literary Heritage of the Vyg Old Believer Community. 2 Vols.]. Moscow, Yazyki slavyanskikh kul'tur. Vol. 2. 568 p.

Zhuravel', O. D. (2012). *Literaturnoe tvorchestvo staroobryadtsev XVIII – nachala XXI v.: temy, problemy, poetika* [Old Believer Literary Works of the 18th – Early 21st Centuries: Topics, Issues, Poetics]. Novosibirsk, Izdatel'stvo Sibirskogo otdeleniya RAN. 442 p.

The article was submitted on 03.06.2019