

## Некоторые из антропологических понятий в посланиях Святого Апостола Павла

Жильцова А.В.

Историческое значение апостола Павла характеризуется тем, что он, находясь в пределах эллинистического христианства, возвел до уровня ясной философской мысли теологические мотивы; его антропологические, сотериологические идеи определены отношениями не только религиозного чувства, но стремлением одновременно к достоверному знанию о Боге, человеке и их единстве. Апостол не рассматривает мир и человека, как они есть в себе, но видит их значение всегда в отношении к Богу; где каждое утверждение о Боге есть утверждение и о человеке. По этой причине теология Павла является одновременно и антропологией. Наиболее всеобъемлющее понятие, которое Павел использует для характеристики человеческого бытия, это понятие телесного.

Итак, рассматривая учение ап. Павла о строении человека, безусловным слагаемым является, прежде всего, физическая оболочка – тело, вещественный и приходящий элемент. Это то, что человек имеет общего со всем видимым миром. Апостол, говоря о нашем внешнем проявлении, пользуется двумя словами – «плоть» и «тело». Для поверхностного взгляда разница почти незаметная, но знающему дух языка она весьма ощутима. Истинный смысл этих выражений у ап. Павла все же остается не всегда ясным. На языке апостола «плоть» и «тело» часто бывают синонимами, а иногда и вовсе не совпадают. 1. В послании колоссянам, тело значит нечто реальное, не докетическое, противоположное плоти: «Ибо в нем обитает вся полнота Божества телесно» [Кол. 2:9]; 2. Персоналистическое, в значении личного местоимения: «То и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела» [Рим. 1:24]; 3. Единство верных со Христом: «Так мы многие составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены» [Рим. 12:5]; 4. Внешний человек – тело в прямом значении «итак мы всегда благодушествуем; и как знаем, что, водворяясь в теле, мы устранимы от Господа» [2Кор. 5:6]; 5. Тело небесное: «Есть тела небесные и тела земные: но иная слава небесных, иная земных» [1Кор. 15:40]. Наряду с этим человек в его персоналистическом значении обозначается ап. Павлом и через «всякая плоть»: «Потому что делами закона не оправдывается пред Ним никакая плоть» [Рим. 3:20]; «Для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом» [1Кор. 1:29].

Внешнее проявление человека также выражается «плоть», «ходить во плоти»; «Ибо мы, ходя во плоти, не по плоти воинствуем» (2.Кор.10:3). Выражение плоть в посланиях апостола неоднократно означает не только проявление внешнего в человеке, но и нечто низшее со значением уничижительным. Например: «Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу – о духовном. Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные – жизнь и мир» [Рим. 8:5,6]. Во всяком случае, связь плоти, а через нее и тела с грехом не могла не быть предметом внимания ап.

Павла. Плоть для него может значить и испорченную, искаженную природу человека. Под «делами плоти» апостол понимает не только плотские грехи, но и такие, как: зависть, распри, ссоры, гнев, разногласия, идолослужение [Гал. 5:19,21].

Но совершенно ясно, что для всей позднейшей восточной антропологии и аскетике, признавая плоть мощным орудием греха, апостол никогда не дает повода считать телесное начало в человеке злым самим по себе, и по сущности своей изначально греховным. Жестокая борьба ведется человеком не против плоти, а против «дел плоти», телесным началом, как якобы искони злым и порочным по существу, а только лишь с гнездящимся в нем грехом. Если бы плоть была с сотворения и начала в человеке по сущности своей греховна, это привело бы к неприемлемому дуализму в этике и философии и не могло согласовываться с учением ап. Павла о теле, как храме Св. Духа [1Кор. 6:19,20] и о возможности приносить тело Богу в жертву живую, святую, благоугодную [Рим. 12:1].

Плоть – это природа человека его материальная телесность, прежде всего вещество, как оформленное и одушевленное в человеческом теле, обозначает сферу естественно-человеческого, слабого, преходящего бренного, изначально противостоит Богу и его Духу. Плоть – есть источник греховной силы, онтически оно есть «тело греха», то есть греховность имеет свои истоки во плоти, ориентируется на плоть [Рим. 8:5] реализует себя в «помышлениях плоти», таким образом в стремлении только к человеческому и земному: «Ибо плоть желает противного духа, а дух – противного плоти» [Гал. 5:17].

Тогда как тело (как синоним греч. *Atomos*, лат. *Individuum*). *Soma* есть *atomos*, отрицание всякой *to*me (деления), в том числе дихо- и трихотомии, но в реальности этого мира человек делим. По мнению протестантского теолога Рудольфа Бультмана, «человек не имеет тело, но есть тело». Павел не мыслит человека без телесности. Именно поэтому и бытие человека после смерти он не представляет себе без тела, хотя «тело воскресения», разумеется, не есть физическое тело, «тело душевное», но есть «тело духовное» [1Кор. 15:44], тело славы [Флп 3:21]. При этом не следует понимать тело как форму, заполненную различной материей (плотской или духовной). Тело – человек в его целостности. Мы видим, ощущаем, познаем другого человека и чувствуем самих себя как тело. Иначе говоря, тело есть человек как объект. Как объект тело может быть подвержено действию внешних сил, которые поработают его: «тело греховное» [Рим. 6:6], «тело смерти» [Рим. 7:24]. С другой стороны, тело может быть освобождено от рабства греху и смерти в усыновлении, в искуплении [Рим. 8:23]. Человек не обладает подлинным *soma*, подлинным телом, как целым. «Целение», восстановление целого-тела именуется *soteria*, означающее – «спасение», но буквально обретение целостности, истинного тела. Соответственно *Soter* (Спаситель) буквально означает – Целитель. Поэтому истинное не деление тела и его целостность человек обретет только в телесно воскресшем Господе, в «теле воскресения».

Подводя итоги в вопросе антропологических понятий тела и души у ап. Павла необходимо, как можно четче дать определения, которые будут соответствовать истине Павлова понимания человека. Как возможно определить «тело вообще», итак тело – это нечто целое, состоящее из плоти, души и духа; само по себе не греховно, но одновременно имеет свойства греховной плоти и святой телесности: «Есть тела небесные и тела земные» [1Кор. 15:40]; оно – есть жилище души, ее материальный носитель, посредством которого неведущее начало живет и действует в материальном мире, а также один из уровней человеческой личности, где тело является пространственной границей личности. Тело - необходимо смертно и тленно, но по воскресении претерпевает изменения, восстает в своей целостности и преобразении в тело духовное, причем духовное тело всех воскресших суть одно и то же Христово тело.