

## **НОВЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ДВИЖЕНИЯ: ПЕРСПЕКТИВЫ СУЩЕСТВОВАНИЯ И РАЗВИТИЯ**

*Аннотация. Автор анализирует движение Нью Эйдж как один из типов новых религиозных движений и как особую квазирелигиозную субкультуру современного общества.*

*Ключевые слова: религиоведение, история религии, новые религиозные движения, Нью Эйдж.*

В современном религиоведении накоплен достаточный опыт исследования новых религиозных движений (НРД). Исследовались критерии отнесения тех или иных движений к НРД, вопросы их типологии, не раз указывалось на недостатки самого термина «новые религиозные движения» (Балагушкин Е. Г., Кантеров И. Я., Эгильский Е. Э, Матецкая А. В., Самыгин С. И., и др.) Тем не менее, указанные проблемы не утратили значимости своего исследования. И сегодня перед исследователями стоит задача поиска адекватной дефиниции, отражающей наиболее характерные особенности религиозных объединений, относимых к новым религиозным движениям.

Не менее значимо исследование современного состояния НРД, перспектив их существования и развития в России. По мнению известного специалиста в области новых религиозных движений доктора философских наук профессора И. Я. Кантерова «триумфальное шествие» НРД в России завершено и их будущее можно охарактеризовать «как неопределенное и нестабильное» [4, с. 17]. Доктор социологических наук М. Ю. Смирнов считает, что НРД оказались органичны транзитному состоянию российского общества на рубеже XX–XXI вв., для современной России «этот опыт религиозного переустройства полезен, но уже не столь актуален и может быть «архивирован» [7, с. 36]. В то же время он указывает на сохранение внутренних и внешних ресурсов их существования. Внутренние: сохранение потребности в компенсации у людей, которые испытывают ощущения депривации или разочарования в существующих религиозных традициях; внешний ресурс – они очень подходят для формирования в общественном сознании образа врага, хотя и не представляют реальной угрозы ни для общества, ни для традиционных конфессий. Противоположную позицию занимают исследователи, утверждающие, что именно нетрадиционная религиозность в России сохраняет возможность к самовоспроизводству и «Россия уже в недалеком будущем столкнется

со «вторым изданием» институализации нетрадиционных религиозных поисков» [3, с. 29]. Многие как зарубежные, так и отечественные религиоведы, социологи, анализирующие современную религиозную ситуацию, считают ее важной отличительной чертой не только и не столько появление НРД, сколько формирование новой индивидуализированной религиозности или духовности как уникального опыта внутренних переживаний [1, с. 189; 8, с. 128]. Эта особенность характерна и для той части верующих, которые относят себя к традиционным конфессиям. Социологи, исследующие религиозность населения очень часто приводят высказывания опрошенных: «я православный, но по убеждениям мне близок буддизм», «я православный, но к церкви не принадлежу». Собственные внутренние убеждения ставятся выше конфессиональности. Такая религиозность именуется разными терминами: «религиозный калейдоскоп», «лоскутное верование», «вера без принадлежности» и др.

Наиболее ярким выражением новой религиозности является такое движение как Нью Эйдж, определяемое как аморфный духовный феномен, альтернативная религиозность или новая духовность. В узком смысле движение Нью Эйдж – это один из видов НРД, религиозных сообществ, возникших во второй половине XX в. В широком смысле Нью Эйдж представляет собой особую квазирелигиозную субкультуру современного общества [6, с. 16-17]. В идейном содержании Нью Эйдж представлено многообразием тем, но в этом пестром и аморфном наборе можно выделить мировоззренческие позиции, определяющие его религиозное содержание. Выделение мировоззренческих признаков Нью Эйдж позволит говорить о данном движении, во-первых, как о едином целом, во-вторых, дает возможность охарактеризовать данное движение как один из типов НРД, в-третьих, обозначить отличие Нью Эйдж от других субкультур современного общества. Представления о сакральном во многих движениях Нью Эйдж еще не получили окончательного оформления. Так в движении «Звенящие кедры» или так называемых «анастасийцев» боги проявляют себя во Вселенной в виде «более или менее концентрированных энергетических ступок в пространстве» и оказывают на мир энергетическое воздействие. В то же время бог понимается и как «объединенное сознание всех живых существ». Бог или высшие сущности безличны, им безразличны молитвы, невозможно и поклонение им [2, с. 296-297]. В вероучении «Радастей» боги именуется «Владыками», «Высшими Разумами». Созданное ими мироздание проникнуто «лучами», исходящими от них эманациями, имеющими собственное сознание и ритмически взаимодействующие друг с другом [2, с. 285]. Наиболее проработаны

представления о сакральных сферах в более институализированном движении, Церкви Последнего Завета. Данное сообщество одни исследователи причисляют к Нью Эйдж, другие – к группам неоязыческого толка. Основатель движения Сергей Тороп (Виссарийон) называет себя «сыном Божиим», «живым словом Отца Небесного» и считает свою общину христианской. По учению Виссарийона изначально существует Единый (Абсолют) – создатель материального мира, «Высший Разум Вселенной». Он существует в области тонких полей и энергий, отторгнутых от Единого. Энергия, с помощью которой творится материальный мир, называется Духом Жизни. Вселенная развивается на основе закона целесообразности или закона кармы. Мать-Земля, одухотворенная Духом жизни, фактически самостоятельная духовная сущность, ей общинники поклоняются и стремятся жить в гармонии с природой. В результате духовного прогресса возник «Отец Небесный», творец духовного мира, души человека, от него исходит Дух Святой как творческая сила [2, с. 262]. Нечто сходное в толковании сакральных сфер можно обнаружить и в различных квазирелигиозных группах, нацеленных на целительные практики, например, в системе Рэйки. Слог «Рэй» обозначает высшее, абсолютное, то, что содержит в себе все, духовное, божественное. Он также может быть переведен словом пустота, свободное протекание, что роднит его с понятием дао. Дао пусто, но в применении неисчерпаемо. Слог «ки» обозначает жизненную энергию. По отношению к человеку «Рэй» символизирует дух человека, его единство с богом, бессмертная часть человека. Слог «ки» обозначает силу, энергию, жизненность человека. «Ки» распадается после смерти человека. Единство «Рэй» и «ки» – гармония всех сфер человека, тела, души и духа, гармония с внешним миром, полнота жизни, самореализация [5, с. 14-15]. В божественном мире нет противостояния темных и светлых сил. Как считают анастасийцы, битвы богов и демонов, описанные в различных религиозных мифологиях – суть «внутренний конфликт компонентов личности».

Итак, в онтологических представлениях ньюэйджеры близки к пантеизму, для них также характерен холистический взгляд на вселенную как на энергетически взаимосвязанную целостную систему. Подобное толкование божественного не требует веры в Бога и доказательств его существования, вся Вселенная есть Бог, его существование самоочевидный факт. Бог познается опытным путем, в непосредственном контакте. Опыт контакта (ченнелинг) – одна из типологических черт Нью Эйдж. Идея безличного бога позволяет сторонникам Нью Эйдж рассматривать все религии как различные пути к божественной истине и даже возможности сочетания разных путей.

Антропологические представления сторонников Нью Эйдж также можно охарактеризовать как холистические. Божественное и человеческое едины. «Бог внутри нас», «Я есть Бог» - типичные высказывание ньюэйджеров. «Идти к Отцу – значит осознавать глубочайшее, врожденное единство с Божественным, – так считают мастера Рэйки» [5, с. 17]. Покаяние рассматривается как «глубочайшее состояние сознания, когда мы выходим за пределы центрированности на себе, растворяем все барьеры эго и самости, отделяющие нас от бога» [5, с. 17]. Отсутствие дихотомии священного-профанного, божественного и человеческого определяет и сотериологические представления о возможности спасения в этом мире, возможности трансформации, «превращения», эволюционного роста сознания человека до божественного уровня. В некоторых движениях Нью Эйдж обнаруживается и идея реинкарнации, понимаемая как фактор, способствующий духовному развитию души, ее совершенствованию от воплощения к воплощению. Спасение рассматривается и как переход на новые уровни физического существования, отсюда внимание не только к духовным, но и телесным практикам, стремление к здоровому образу жизни, благополучию, гармонии духа и тела, гармонии с природой и пр. В конечном счете, это должно привести к изменению общества в целом, что именуется термином «восхождение». Идея «восхождения», обозначающая изменение общества пришла на смену идее «Нового Века», «Новой Эры». Так причудливо в Нью Эйдж соединились европейские представления об эволюции, прогрессе и восточные представления о взаимосвязи духовного и телесного, различные формы духовного опыта и телесных практик. Идея развития человека, перехода, «восхождения» к обновленному человечеству устраняет представление о страшном суде. Идея страшного суда отвергается ньюэйджерами как абсурдная. Сотериологические представления, обещающие возможность спасения «здесь и сейчас», определяют и вполне прагматические цели: успех в карьере, бизнесе, здоровье, гармонию в семье и пр. Одни группы свои устремления реализуют в создании «родовых поместий» (анастасийцы), другие – в целительстве, третьи – в психотерапии. Они нашли способы адаптации к современному обществу, некоторые элементы данного движения включены в массовую культуру путем рекламирования определенных продуктов питания, стиля жизни, различных диет, систем воспитания детей, разнообразной атрибутики, пирамид, кристаллов и пр. Отсюда интерес к данному движению не исчезнет, как не исчезнет сама массовая культура или не наполнится новым содержанием.

Организационное оформление Нью Эйдж исследовать на основе классической методологии противопоставления секта-церковь едва ли возможно. К данному понятию более применимо понятие «культ»,

введенное Г. Беккером, выделяются харизматические, аудиторные, клиентурные культы [9, с. 99]. В западном религиоведении используется понятие «культовая среда», введенное Колин Кэмпбэл. Это благоприятная для постоянного воспроизводства такого рода культов среда плюралистического общества, для которой характерны увлечения эзотерикой, мистикой, религиозным опытом Востока и пр. В таких культовых группах, как правило, нет постоянного членства, они свободно переходят из одной группы в другую, или являются участниками сразу нескольких сообществ, что рассматривается ими как накопление определенных знаний, духовного опыта и в целом как акт духовного роста. Иногда в описании организационного оформления Нью Эйдж используется модель сетевой структуры. Организационные формы Нью Эйдж исследованы в учебном пособии Е. Э. Эгильского, А. В. Матецкой, С. И. Самыгина «Новые религиозные движения», в диссертационном исследовании Раевского А. Н. и др. авторами. В целом во всем своем многообразии они представляют уже сформировавшийся «рынок духовных товаров».

Итак, рассмотренные мировоззренческие установки Нью Эйдж, взятые в отдельности, для истории религии не являются принципиально новыми, но включенные в единый комплекс, они свидетельствуют о направлении и пути трансформации религиозного сознания в НРД в целом, и в Нью Эйдж в частности.

### **Библиографический список:**

1. Barker E. The Church Without and the God Within: Religiosity and/or spirituality? // The Centrality of Religion in Social Life. Ashgate, 2008. P. 187–202.
2. Бурдо М., Филатов С. Б. Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. М.: Университетская книга; Логос, 2006. 366 с.
3. Жеребятьев М. А. «Нетрадиционная» религиозность и новые религиозные движения в России рубежа XX–XXI столетий: тенденции и динамика // Новые религии в России: двадцать лет спустя. Материалы Международной научно-практической конференции. М., 2013. С. 25–29.
4. Кантеров И. Я. Новые религиозные движения: состояние и перспективы / Новые религии в России: двадцать лет спустя. Материалы Международной научно-практической конференции. М., 2013. С. 9–18.
5. Лодкина С. Р. Рэйки. Как я чувствую и понимаю это. Екатеринбург, 1999. 78 с.

6. Раевский А. Н. Движение New Age как квазирелигиозная субкультура современного общества: религиоведческий анализ / Автореф. дисс. канд. филос. наук. Ростов-на-Дону, 2012. 29 с.
7. Смирнов М. Ю. Ресурсы новых религиозных движений в России // Новые религии в России: двадцать лет спустя. Материалы Международной научно-практической конференции. СПб., 2013. С. 30–36.
8. Степанова Е. А. Новая духовность и старые религии // Религиоведение. 2011. №1. С. 127–134.
9. Эгильский Е. Э. Новые религиозные движения. Современные нетрадиционные религии и эзотерические учения: учебное пособие / Е. Э. Эгильский, А. В. Матецкая, С. И. Самыгин. М.: КНОРУС, 2011. 224 с.

Е. С. Фалькович

## **ИСТОРИЯ ПЯТИДЕСЯТНИЧЕСКОЙ ЦЕРКВИ «ЖИВОЕ СЛОВО» НА УРАЛЕ**

*Аннотация. В современном мире христианство является самой большой мировой религией с общим количеством последователей порядка 2,3 млрд. человек. Одним из направлений христианства является пятидесятническая церковь, насчитывающая порядка 280 млн. последователей. В приведенной статье описывается путь возникновения пятидесятнического учения на протяжении всего времени существования христианской церкви. Одной из первых пятидесятнических церквей на Урале является церковь «Живое Слово».*

*Ключевые слова: пятидесятничество, церковь, Лютер, Уэсли, Шмидт, Воронаев, евангельские христиане.*

История пятидесятнической церкви, как и любой другой, берет свое начало с праздника Пятидесятницы или первых плодов, который праздновался на 50 день после праздника Пасхи. Это был один из трех наиболее значимых праздников Израильского народа, когда все мужчины должны были прийти на праздник из любой области Израиля и даже, живущие в других странах. В день Пятидесятницы во времена Апостолов Дух Святой сошел на учеников, которым дано было такое обетование. И это событие считается днем, когда Господь создал Свою церковь.